

المملكة العربية السعودية

UNIVERSITY LIBRARIES



Kingdom of Saudi Arabia

King Saud University

Riyadh, 11451 P.O. Box 2454

عمادة شؤون المكتبات

NO.

الرقم :

Copyright © King Saud University

Handwritten notes and signatures in red and black ink, including the date 14/12/2016 and a signature.

٦١٤

شرح

شرح العقائد العنصرية ، تأليف الدو اني ، محمد بن أسعد - ٩١٨ هـ

كتب سنة ١١٢٨ هـ

٥٧ ق ١٧ س ١٥ × ٢١ سم

نسخة حسنة ، خطها تعليق وسط ، طبع عدة طبقات

٦٧٦٨

آخرها سنة ١٣٢٨ هـ

التي مصرية ٨٠ : ٤ الأزهرية ٢٣٤ : ٣

١ - أصول الدين ٤ - المؤلف بد تاريخ النسخ

١ / ١٣٧٥

على العقائد العنصرية د - شرح

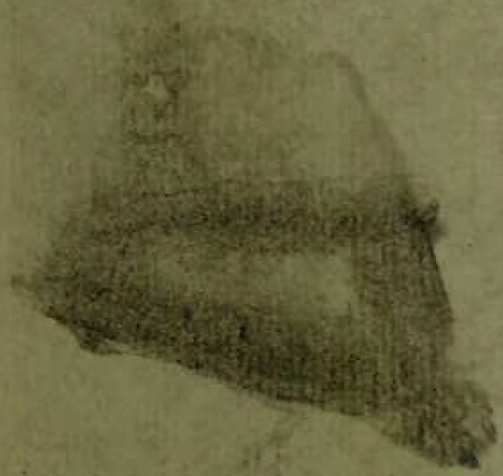
ج - شرح الدو اني

١٤١٩

لى العقائد العنصرية .

الجلال الدو اني

Copyright © King Saud University



مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"
الرقم: ٦٧٩٨
العنوان: ف ١٧٧٥
المؤلف: ج. العقلة
تاريخ النسخ: ١٤٠٨ هـ
اسم المصنف: محمد بن عبد الله
عدد الأوراق: ٥٥
ملاحظات:

[illegible][illegible]

المذبح بالصورة الخفية
 من الصورة العريضة
 التي تبرز إلى الخلف
 التي تحت غطاء الخشب
 جدران منسوبة
 حاد من الصورة الخفية

هذا الكلام الثابت في إذا كان العدد صورة نوعية مغايرة لوحدة اما اذا
كان محض الاعداد فلا يتصور ذلك وحيث يتصور مرتبة في الاعداد فهو اخر مرتبة
سائر المراتب خصوصاً المادة فقط لا بصورة مغايرة بحدوثها وبقوى هذا هو اصل
المفصل والحق ان بعض المتأخرين مع تعريض الاعداد محض الوحدة والشيء
صورة نوعية في كل من الاعداد التي تحت في البس الى واحد وحيث يتصور
واحد واحد واحد ثم عدم تركيب العدد في الاعداد التي تحت لا يتصور تركب
العدد في عدد من تلك الاعداد فانها علم بكونه ازيد او غير ازيد وحيث
فان مجموع ازيد و غير ازيد في عدد من البيئة الاجتماعية مغاير لمجموع ازيد و
خالد في عدد من تلك البيئة الاجتماعية وليس هو في الاول خارجا عن الموضع
الناسد ولا في الثاني غير واحد ولا في الثاني ما اختاره بعض المنفصلين في ادب
العلماء في استناد المخلوقات الكثيرة الى الامور الموجودة في الاعداد باعتبار الحقيقة
بأن يصدق على واحد **ب** وعن **ب** وجوب **ج** ووجوب **ج** وجوب **د** وجوب **د** وجوب **هـ** وجوب **هـ** وجوب **و** وجوب **و** وجوب **ز** وجوب **ز** وجوب **ح** وجوب **ح** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع** وجوب **ف** وجوب **ف** وجوب **ق** وجوب **ق** وجوب **ص** وجوب **ص** وجوب **ط** وجوب **ط** وجوب **ي** وجوب **ي** وجوب **ك** وجوب **ك** وجوب **ل** وجوب **ل** وجوب **م** وجوب **م** وجوب **ن** وجوب **ن** وجوب **س** وجوب **س** وجوب **ع** وجوب **ع**

24

الاباء نحن استنادا ونحوه الى اجرة على ما فعلنا في بعض مسائلنا
 فعملنا في القدر الاقل جزء القدر الاكثر وما يتبعه من انه ليس هناك الا
 لاحادهم فاسد مخالف حكم العقل فانه قلت فطما ذكرت بلزم ان يتو
 معلوما في متناهيته والانتقضى اليها قلت لو كان العلم الواجب بالاشياء
 بصفه الكمال امر كما ذكرت كما دللناهم على ان لا يتو علم واحدا
 كما هو في الحقيقة فلا تعد في المعلوما حجب فلا يتصل التطبيق وذلك
 ذهب الفلاس الى ان العلم على علم احوال في بعضهم لا يتو علم بالاشياء
 الغير المتناهية وتحقيق علمها يستلزم اسطفا الكلام لا يجتمع في العلم
 فانه قلت معلوما في متناهيته سواء كان العلم المنفرد واحدا او متعددا
 فيجرى التطبيق في المعلوما فقلت على تقدير حدوث العلم يتو كماله فقلت
 بالوجه الخارج متناهيته في الحوادث لا مبدأ في الحوادث الاستيعابية لا
 تبلغ مبلغ العاشية فانما ليس في متناهيته وان كانت غير واقعة عند
 حد التطبيق انما لا يجب وجودها في متناهيته واعلم ان المتكلمين ينقون
 الوجود الذي ينقون علم المتكلم بالحوادث الغير المتناهية ولما كان هذا
 البديهة ان السلف بين العالم والعدم المرفوع التي والاقول بان
 تعلق العلم بالحوادث انما يتحقق وقت وجودها وان صد العلم قديمه وتعلق
 حاد وان خبره ان العلم عالم يتعلق بشيء به فلا يثبت معلوما بالافعل

عالم انما عالم الله استوفى هناك معاني غير متناهية وانما في كل واحد منها

جامعة Aleppo
قسم المخطوطات
مكتبة المخطوطات

[illegible]

إلى

[illegible]

14

لا اختيار له في الوفاء ولا الرد وليس له ان يرد بصدور اختياره
 بقصد الوفاء على انه انما الشراء في اول الوجبات بالسم فيجمل الخلف
 المذكور في اول الوجبات على الخلف مطلقا ولا يخفى ان الكافر مكلف اولا بالان
 قرار فاول الوجبات عليه هو ذكر لا يحتمل الخلف قبل لقائه ان يريد اولا في
 المقصود بالان في المعرفة وان اراد الالم في المقصد قال الشريف الصلابة في شرح الموا
 دعينة ما وجوب مقدم الواجب المطلق ووجوب انما بقية المستلزم وفيه
 قلت لا فرق بين المستلزم وفيه فانه يجب ان يستلزم اجاب ما يتوقف
 الشيء بغيره لما قيل ان التكليف بالشرط والكل بدو التكليف بالشرط
 والجزء تكليف بالشرط فان الالم كانه بل هو التكليف بالشرط والجميع
 التكليف بعدم الشرط والجزء او اما التكليف بهما بدو التكليف بالشرط والجزء
 فيصير كانه يستلزم تحقق المزموم وهو وجود الشرط وبدو وجود
 الارام الى الشرط والجزء وهو وجود بدو اي بالنظر الصحيح يحصل المعرفة
 اما بطريق جري العادة فانه كما ذهب اليه الاشاعرة لما تقرر عندهم من
 انه جميع كتمان شئ لا بد له من اجتهاد او اما بالنسبة كما هو مذموم المحنة وهو
 ان يصد من الفاعل فعل بواسطة فعل اخر صاغر عنه كحركة المنافع الصادق
 بسبب اليد ويقابل البشارة وهو ان يصد من فعل بدو بسطة فعل اخر بالنظر
 فعل اختياره كالمعلم منقول كيف من تحققي ومن منقولة الانفعال والامانة

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

من ايام الالهة والاساطير
التي هي في الامم والاعمال
والاخبار التي هي في الامم
والاخبار التي هي في الامم
والاخبار التي هي في الامم

لا قال انه وقدره **المشرق** **الخير** **بما** **نما** **ها**
ج **والاخر** **اعرض** **عليه** **بما** **اذا** **فرضا** **جسرين**
و **مع** **ان** **لا** **يجوز** **عدم** **احد** **هما** **و** **ج** **والاخر**
ما **هو** **ج** **اذا** **جاز** **التكريم** **ا** **في** **جزا** **و** **عدم** **قلت**
م **ربما** **يا** **اوجو** **بن** **عند** **المشكل** **بما** **اذا** **لا** **قد** **م**
ف **في** **هذا** **القصص** **التي** **اذا** **التناقض** **مدمع** **فقد** **ب**

[illegible]

فانهم هم التي تتألف من الغيرة لغيرها احد بها من الا
وعلى التفريد تختار انما يريد جواز الانفاك
والعالم لا يتألف من عدم البصر وبالعرض وعمله
تعالى وجو العرض والمعلق به كالحق والعلية
الظهور فانهم اجزاء في الغيرة

فان قلت انما استغنى
عن قوله استغنى
فان قلت انما استغنى
عن قوله استغنى

[illegible]

زيد والاشقة التي في الدار غيره
توقوا ان يصح عدم احد هاجم و
قد يبين ان اختياره بينا بالظ
ولذلك غير بعض التعريف لا ان
النفوس غير المرادة بالجوهر
سواء العلية وصفاته فيكون في

من اجتناب عماده النقص ولا يلا

عن هذا المقام فيكم ان يمنع على

من انا ما شئت قد صاغت عنى

اسمى به فحدث المانه من وينه

ان يجي عدم احدهما و هو ان

وحاصل في الزوم في المادة

الاصل للاقتران بينهما بالقدم

[illegible]

زبد

[illegible]

مختصصة القاعدة العقلية كانتهم لانه القاعدة لا
 يختص القاعدة كما يختص الحكم بزيادة الوجود والشيء
 على الالهية الا الواجب بانقرض عند الحكم بهذا المص
 لكنه شاملا به بقوله متصف بجميع صفات الكمال الاله
 على ما قبله من هذه الكافة الصفا وانشاءها بانه
 بانه المصودود بكونه علما واجوا قاهرا وخوا

بقاء العلم في الدنيا قد كثر الغاب وقس عليه
 في مقام بالعلم والقادر مقام بالقدرة وهكذا وض
 الغاب علم الشاهد يسير فقرأ مع الفارسي الذي
 الشاهد وقته زاد وتقص فيه وليست مؤمنة
 الغاب بخلاف ذلك كله واعلم العلم مقام بالعلم
 ذلك بعينه ما يهبط بالفارسي بدنا وبملاقات
 من مقدمه العلم لا سيما القائل بلان لا اله الا الله

فلا يحتاج الى دليل وامانة الغير في بيان الشبهة والفرق
والموصوفين **بالبعض** من وكلاء الحكماء والخبر فانه قولنا
فيها خبر من قريه جالسي مع اهلها اجزاء شريده وص
ان تقع ضعفه اذ لا يرد هذا الاستدلال في غير المصنفين
منه الا انهم من قريه جالسي مع اهلها اجزاء شريده وص

[illegible]

والا ترى ان جانب واحد موجود في وجوده والوجود الوصف بدون
الصفة جازم في نفسه ان يبقى الوجود والصفة والوصف متساويين
على وجه الوجود لا ينفك عنهما بل هو الوصف بالصفة بالوصف
بدون وجود الاخر لا يجوز ان يكون الوصف بالصفة بالوصف
وقال المستأد قدس سره في الواقع هذا الجواب الصحيح انما هو في التفسير
في عدم اوجده واسم هذا التعريف لا ينفك عن الوصف بل هو الوصف
الباري في معنى او محله انما ينفك عن العالم كذا في الاصل انما ينفك
يتو شاملا للظاهر وغيره ووجه يلزم المتعارفين بين الوصف والوجود
الذي هو الوصف والوجود كما هو مبدء الاخر بصفاته ووجه مطابق قلت
هذا الجواب صحيح على ان لا ينفك عن الوصف لان الوصف والوجود
الاخر جوب الوصف والوجود كما هو مبدء الاخر بصفاته ووجه العالم بدو
الصانع بل المطلق مطلقا بدو الملة وانما ينفك عن الوصف بغير المطابق
لزم المتعارفين بين الوصف والوجود والوصف والوجود كما ذكره بعض
بانهما شيئا واحد لا يستلزم عدم احدهما عدم الاخر في الجبر والكل
الصفة والوصف وكما يلزم ان يبقى الصانع والعالم جميع اللوازم والمزومات
خارجا عن التفسير في شبهة انما هو في التفسير في التفسير في التفسير
الذي هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير

والا ترى ان جانب واحد موجود في وجوده والوجود الوصف بدون
الصفة جازم في نفسه ان يبقى الوجود والصفة والوصف متساويين
على وجه الوجود لا ينفك عنهما بل هو الوصف بالصفة بالوصف
بدون وجود الاخر لا يجوز ان يكون الوصف بالصفة بالوصف
وقال المستأد قدس سره في الواقع هذا الجواب الصحيح انما هو في التفسير
في عدم اوجده واسم هذا التعريف لا ينفك عن الوصف بل هو الوصف
الباري في معنى او محله انما ينفك عن العالم كذا في الاصل انما ينفك
يتو شاملا للظاهر وغيره ووجه يلزم المتعارفين بين الوصف والوجود
الذي هو الوصف والوجود كما هو مبدء الاخر بصفاته ووجه مطابق قلت
هذا الجواب صحيح على ان لا ينفك عن الوصف لان الوصف والوجود
الاخر جوب الوصف والوجود كما هو مبدء الاخر بصفاته ووجه العالم بدو
الصانع بل المطلق مطلقا بدو الملة وانما ينفك عن الوصف بغير المطابق
لزم المتعارفين بين الوصف والوجود والوصف والوجود كما ذكره بعض
بانهما شيئا واحد لا يستلزم عدم احدهما عدم الاخر في الجبر والكل
الصفة والوصف وكما يلزم ان يبقى الصانع والعالم جميع اللوازم والمزومات
خارجا عن التفسير في شبهة انما هو في التفسير في التفسير في التفسير
الذي هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير

تحقيقا

تحقيقا او تعبير النصف تلك النقطة ولكن يدخل في الجبر والكل ولا
باس لانه لا ينفك عن الوصف بل هو الوصف بالصفة بالوصف
الكل وانما هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
في ذلك جميع المعنى في عدم المتعارفين بين الوصف والوجود
لا يقولون بعدم المتعارفين بين الوصف والوجود وذلك يشعروا على
فكيف يقولون بعدم المتعارفين بين الوصف والوجود وما الباعث لهم على ذلك
الاسم انما هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
هذا المعنى كالمعنى في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
بانه الوصف هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
لا دخالة في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
لا ينفك عن الوصف بل هو الوصف بالصفة بالوصف
القادر على ما هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
ووجه انما هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
بناء على انما هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير
فاما حادثة فيلزم قيام الخوة بانه في وجوده في الازل وما قديمة
فيلزم عدمه في الازل فيكون بانه في الازل فيكون في الازل فيكون في الازل
لما كانت الاكثر والجزء في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير

والا ترى ان جانب واحد موجود في وجوده والوجود الوصف بدون
الصفة جازم في نفسه ان يبقى الوجود والصفة والوصف متساويين
على وجه الوجود لا ينفك عنهما بل هو الوصف بالصفة بالوصف
بدون وجود الاخر لا يجوز ان يكون الوصف بالصفة بالوصف
وقال المستأد قدس سره في الواقع هذا الجواب الصحيح انما هو في التفسير
في عدم اوجده واسم هذا التعريف لا ينفك عن الوصف بل هو الوصف
الباري في معنى او محله انما ينفك عن العالم كذا في الاصل انما ينفك
يتو شاملا للظاهر وغيره ووجه يلزم المتعارفين بين الوصف والوجود
الذي هو الوصف والوجود كما هو مبدء الاخر بصفاته ووجه مطابق قلت
هذا الجواب صحيح على ان لا ينفك عن الوصف لان الوصف والوجود
الاخر جوب الوصف والوجود كما هو مبدء الاخر بصفاته ووجه العالم بدو
الصانع بل المطلق مطلقا بدو الملة وانما ينفك عن الوصف بغير المطابق
لزم المتعارفين بين الوصف والوجود والوصف والوجود كما ذكره بعض
بانهما شيئا واحد لا يستلزم عدم احدهما عدم الاخر في الجبر والكل
الصفة والوصف وكما يلزم ان يبقى الصانع والعالم جميع اللوازم والمزومات
خارجا عن التفسير في شبهة انما هو في التفسير في التفسير في التفسير
الذي هو في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير في التفسير


تحقيقا

العلم بالعلوم الاول

المصنف

بشغل الواجب صور الموجودات الكلية والجزئية بواسطة حصولها في الجوهر
العقلية وتنفصل الواجب تلك الجواهر العقلية من تلك الصور بغير ان يتوهم
الواجب بها شاعرا في عقل تلك الجواهر تلك الصور الى صفة فاعلم ان
الجزئيات للادوية والجواهر العقلية الجزئية ليست مستقيما على الفكرة لان
تجد عندهم لا بد من الجزئيات للمادة بالاجتماع برسم صواب في تلك
الالات وتلك الالات بانفس تلك الجواهر الجزئية مفعلة لذات
تجاذبه في تلك الجواهر العقلية التي هي مفعلة بهذا المطلب ان
اذا كان جوهر العقل الذي هو نفس العقل الواجب اياه وعقل الواجب ليس
منه بالاخبار فاعلم والعلم والقدرة والارادة بتوقف على الاخبار فلا
صدوره بالاخبار والادراك الدور والتسلسل في الوجود والصدور
بالاخبار بالعلم الذي يشق وهو ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل
في ان لا يصدر ان شاء وان لم يشأ لم يفعل وهو خلاصتهم ويغني عن
شأنه عظمه بل يخص الاجاب فاعلم ان صدور الممكنات
بالاخبار والافعال الاخبارية بسوق العلم كذا كذا في العلم بالعلم
لكنه وجوده في علم العلم ان ينفصل العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
ما يقوله الظاهر بان العلم في العلم كذا كذا في العلم بالعلم
ولا ينبغي ان يوقع ان العلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
الاجزاء والادراك في العلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
فان العلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم

بغير ان يكون له عالما بالحوادث والادراك فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر
كلها في الوجود فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر
العلم بهذا الوجود التفاضلي في العلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
التفاضل في العلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر
في علم النفس وتنفصل الكلام بالوجود كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
وجوهر واحد كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
الزائده وكذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
في فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر فاعلم ان ذلك علو اكبر
لا يسبق له ولا يسبق له ولا يسبق له ولا يسبق له ولا يسبق له ولا يسبق له ولا يسبق له ولا يسبق له
فان العلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
عن بالاخبار والاخبار جواهر صدور من بالاخبار بل وجود واحد هو
لنا نحن هو عينه في القول بان هذا الوجود كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم
من بالاخبار وباعتباره من وجوده في صدور من بالاخبار نفس
لا يرتفع النظر السليمة لانه اعتبار كونه على الوجود كذا كذا في العلم بالعلم
كونه صادرا عنه بالاخبار بل اعتبار كونه على الوجود كذا كذا في العلم بالعلم
لنا نحن فان حجب الوجود كذا كذا في العلم بالعلم كذا كذا في العلم بالعلم

[illegible]

نا اجتماع المقتضين واما الثالث فلا يستلزمه

[illegible]

فانما قياسه في قوله لا واجب على الانسان الا ان يكون
فيما انفسه لا في غيره فانه قوله ليس فيه ضرورة
فيما انفسه لا في غيره فانه قوله ليس فيه ضرورة
فيما انفسه لا في غيره فانه قوله ليس فيه ضرورة

531

لا يحل له ان يبيع ما اراد به
انفسه الا ان يبيعه من غير
شروط او ان يبيعه لغيره
فبدل الخلفاء والولاة في كل
سنة من اهل البيت في كل سنة
واحد من اهل البيت في كل سنة
عاشا او ماتا فان كان احد
الذين يبيعون في كل سنة

محمد بن الحسين
ابن الحسن
ابن علي
ابن محمد

الذي يستغل في كل مرة ما بين الصادقين الذي يغفل الخشب بمجرى السيل
وليس واحد منهما بهذا القدرة على ما لا يستغنى عنه بمحاذات الخشب الا
الارادة والقدرة ولا يتصور الزيادة والقضاء فيهما وهذا وجه في
الوقت لا يغفل في النصف رتبة واحدة في الوقوف والثالث وهو جعل المصنفين
في رتبة واحدة في كل رتبة من رتبته في كل رتبة من رتبته في كل رتبة من رتبته
وهذا لا يشترط بعبارة واحدة فقد لا يكون السمع واعتقد على ارجاء

[illegible]

الذي يستعمله في هذه مائة بالميل الصادق عن الآخر حتى ينقل الغضب بحرق المصلحة
وليس واحد منهما بهذه القدرة المبالغة لا يستغنى عنه هذا المثل من الغنى
الارادة والقدرة ولا يتصور الزيادة والقضاء فيهما وهذا وجهين يبرهن
الوقت لا ينفك عن نفسه رتبة الله في السوفق والثالث وهو وجه المصلحة
وهو لا يثبت في عبارة من واحد فقد علمنا ان السعفة وافق على اجابة
الابن اعلم السلام وكلهم دعوا المكلفين الى هذا التوحيد فبرهنوا ان الله
في العبادة قال لا اله الا الله وانما خلقكم وما خلقكم ولا خلقكم ولا
له ولا معبود الا هو لا يخلق غيره لا يخلق خلقا ولا يخلق خلقا ولا يخلق
الوصف اما لا فليس هو المالك والمجرب كونهما هو اصل الاجسام والصفات
واما الثاني فاستدركه الاحتياج الثاني للوجوب والضرورة وهو الاجل
في علم السلام قال لا اله الا الله يقولوا اجعلوا ذاتا من المخلوق
نفس اما لا يقولوا بئس ذلك فاما ان يقولوا اعطاه الله في قدرة على خلق
والايجاد اولاد وكيفية الله بالحق او سمى الله انفسه يا اكراما كما في اسم
فليلا وهذا الاحتمال اكل باطله الا بالبرهان وما نقل عن ابن جبريل انه يوحى الله
في الحور بنين سال عنه عيسى عليه السلام انه يقول قال ابن كذا وامر ابن كذا
امرنا بان فقال عيسى من امرنا فقد راي في الوحي في هذه الكلام الذي انظم به
يعني نفسه بل قبل في الحاقه في هو الذي يعمل هذه الاعمال التي على امره وصف

ثُمَّ اَوْحَىٰٓ اِلَىٰ صَفِيٍّ فِيهِ وَكُلُّ مِثْلٍ اِمَامٍ فِي بَدَنِ الْمَسِيحِ لَهُ

[illegible]

الصفحة ثلثون اقسام في جوب الكمال وفي جوب النفس عند
عدها والاولى منه امد على الاقسام الى الابد والقصيدة في جوب الكمال
الثاني وهو قوله في الامم كبراه **عبد** على الاقسام الى الابد والقصيدة في جوب الكمال
القصيدة في جوب الكمال وفي جوب النفس عند
عدها والاولى منه امد على الاقسام الى الابد والقصيدة في جوب الكمال
الثاني وهو قوله في الامم كبراه **عبد** على الاقسام الى الابد والقصيدة في جوب الكمال

متبعين على ذلك متفقين على ما سلكه
 حنفية حنفيت كالسواد على ما وافق حنفيت في تفسيرها والوجود والعدم
 الصانع كالعدم والعدم والوجود والعدم والوجود والعدم
 مطلقا لا يجوز في التفسير شيئا بل لا يوافق حنفيت في التفسير والعدم
 المتغير في ذاته ويجوز في تفسيرها شيئا بل لا يوافق حنفيت في التفسير

بالحق في حقها من صحة وعدم التعريف بقولها انما هي كمال الخفاء
 به واطلاق الاربعة عن البعد فاما القول بانها كانت ايسر الجادى بالاثبات علم
 ان الشك بانها الفراء وغيره في الكتب الاربعة كثيرة ورواها العلماء بالاثبات في العلم
 في الاربعة فثبت ذلك كما في هذا القيل وذهب غلاة السبعة في عا واولاده
 قالوا لا ينسب في ظهور الروايات في الصورة الخشبية كغيره في صورة وجه الكعب فلا
 يسعد في بطلان الرواية في صورة بعض الكمالين كغيره واولاده انما هي المصنوعة
 تعلم ان الظاهر غير الخلق وانما هو كمال وجه الكعب بل ظهر بصوت وهذا في
 علم انهم لم يريدوا بالخلق معناه الخفيف بل ارادوا بالظهور ولا يقوم بذاته
 حادث في بطلان ما يقوم به لانه لا يتصور صفاته كمال فلو كان حادثا في كمالها
 في الازل وخلق من صفته كمال انفسه هو منزه عن ذلك وهذا انما يتم اذا لم يكن
 له صفته لا كمال ولا شقي وجو او عدمه او وجوده انما يتصور الخلق من صفته
 كمال انفسه لا يمكنه حال الخلق مصفا بكمال يتصوره والشر طاهر في كماله بان
 يتصف انما يتصور كمال يتعاقب افراده في الازل لا الابد واجب بان كماله
 في حادثا في كماله حادثا في الازل وجوده في الازل في الفرد فثبت ان خبره في
 ذلك كماله في الوجود في ابطال هذا الاحتمال في بطلان صفاته في ابطال الخلق في
 الغير المتناهية في خبره في بطلان صفاته في بطلان صفاته في بطلان صفاته في
 الحقيقة واما الصفات الاضافية والسلبية فيجب في الصفات في بطلان صفاته في

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

لا فانه ضل ايجاد الله
 لا نقصا بل قد
 اصله كما اشارنا
 من قبله
 فليس عدم
 ما يقال في
 بعض تفهيماتنا
 ان الوجود لا يضر
 الا ما على شئ اخر

بعضه من هذه الخصال
فما فيها من الخصال
والأخر فلا يخفى
منها حقيقة واحدة
طبيعية والتأني
وإن أراد الاستغناء
عن هذه الخصال
فلا يخفى أن
هذا هو المطلوب
في هذه الخصال
فما فيها من الخصال
والأخر فلا يخفى
منها حقيقة واحدة
طبيعية والتأني
وإن أراد الاستغناء
عن هذه الخصال
فلا يخفى أن
هذا هو المطلوب
في هذه الخصال

كذا القيمة زيد وعدم القيمة عرو وزلا لا التبدل
 القيمة لا يتغير فذاته ^{القيمة} لا تتغير ^{القيمة} لا تتغير
 غير صغير ^{القيمة} لا تتغير ^{القيمة} لا تتغير
 لا يقال هذا الديل جارة الاضافة والسلب مع تحذ
 جده بالذات ^{القيمة} لا تتغير ^{القيمة} لا تتغير
 والقيمة زيد ليس صفات الكمال ^{القيمة} لا تتغير ^{القيمة} لا تتغير
 الالف ^{القيمة} لا تتغير ^{القيمة} لا تتغير
 لقدم ^{القيمة} لا تتغير ^{القيمة} لا تتغير
 في الالف ^{القيمة} لا تتغير ^{القيمة} لا تتغير

السلوك فاما مثل سلك جنية ولوانه راعه فكل
الذي غير مختلف لانتها الحذر عن ولا يتحد بغيره بطول
الاول ولا يصبر اليه بعض شي اخر غير ان يزل ولا يغير او
مطلقا سواء كان الواجب او في غيره من التحديين ان
وان فيهما احد وما ولا تخاد وان في احد هاهنا
بل في واحد وفي الاخر والثالث ان ينضم اليه فيخص
جيش مثل الحق في شخص واحد اخر كما في اصناف التماثل

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and a vertical crease down the center. There is a small dark stain near the bottom left corner. The page is otherwise empty of any text or markings.

فقد
بطون الخزانة
لكن المردد الا انما كان
ما هو المتروك من الاموال
التدريج في اربابها
التي هي في اربابها
والمال الذي هو في اربابها
والمال الذي هو في اربابها

التي منها شرط من استحالة وجوده او عرضة لغيره اذ لا يقال صار لها هو اصل
 لا بعض بعد والكل قد عرفت في اما الاول فلا امر واما الثاني فلا احد هما
 بل كل حال في الاخر متين لا يتحقق منهما حقيقة واحدة وهذا ضروري وان كان
 احدهما حال في الاخر فلا يتم ان يتحقق الواجب حال في الاخر وبالمثل الاول
 لا يستفاد الواجب احتياجه لوجود المستفاد والثاني لا يستفاد لانه لو كان في الواجب
 وهو المستفاد لكان لا الاحتياج بقاء الواجب فلا يتحقق لخالصه فيكون خال
 عرضا فلا يحصل منهما حقيقة واحدة متحققة غائية لا يحصل منها حقيقة
 واحدة عبارة وادرك عليها ان ربها كالواجب مع الغير فبالاخر الصو
 كماله الصانع المنزه التي جعلها صو الماوية ودعوا الاحتياج او الاستفال
 بين الاجرة الماوية غير مسموعة سئل ان الواجب لو كحل لكان لا لا يحصل
 الموضوع والعرض ما به حقيقة بل اكثر فيقولون الصو الخفية لوجود
 وادعوا ان الواجب لا اجتنابا لثبوت الصو الاستنادية والاعراض القائمة
 بالامر بالربك من قطع الخشب والبيئة الاجتماعية التي هي مبرزة اما
 الثالث فلا التغير في المبرر والعرضة قد تلاحق كما مر مع عدم التبدل في
 صفاته الحقيقية ليس بعد هذا بل هو هو انما المستفاد في كل احوال
 بالان وهو متغير في الساكنة والتغير لا عرض لانه العرض يحتاج الى كحل
 المقوم له والواجب مستغن عن غيره ولا جسم لانه الجسم مركب فيحتاج الى المظهر

فصل

والله اعلم
بما في
القلوب
والنوايا
والله اعلم
بما في
القلوب
والنوايا
والله اعلم
بما في
القلوب
والنوايا

[illegible][illegible]

وہود العالم علیہ السلام

القطبية والعقلية كما يشهد به من يتبع تصانيفه وحصل كلام بعضهم في بعض
المواضع لا الشبهة وربما بتخصيصه بتعجيزه الغوف كما خصص الكعبة بكونها بيت
الله وليكن متوجه إليها في الدعاء ولا يخفى أن هذا ليس هو الغرض من أصله بل بعض
أصحاب الحديث من المتأخرين لم يرضوا بهذا القول وانكروا الغوف قبله الدعا بل قال
قبله الدعا هو نفسه كما نقلت الكعبة قبله الصلوة وقد مر في كتابي
الدين حقيقة من غير جرح ولا جرح بل ولا الكذب لأنها انقضت انقضت على ما
وأنتم تعلم أنه بعد قيام البرهان على أنه علم جميع المعلومات وأنه لا يجوز عليه السبق
لا حاجة إلى سبب الجرح وإنما الكذب فقد قيل إنه جرح الخلف والوعيد بنا
على الحكمة من الله تعالى بغيره جرح الكذب عليه من بعضهم منه وذكره هامة
أن الكذب لا يكون إلا في الماضي والخلف يكون في المستقبل وقد طرأ الكذب في
الجزء المطابق للواقع سواء كان في الماضي أو المستقبل ومنه كذب الله تعالى
المتأخرين فقال لهم ترى الذين نافقوا يقولون لأخوانهم الذين كفروا نحن
أهل الكتاب بل نحن أخبرهم بالخبر منكم ولا نطيع فيكم أحدا ونحن فتنة
لنفسكم والله يشهد أنهم لكانوا في الوجه وفيه آيات الوعيد مشروطة
بشرط معلومة من الآيات الأخرى والأحادية منها الأصغر وعدم التوبة ومنها
عدم عقوبة من يتكلم في قوة الشريعة فلا يلزم الكذب أصلا ويكفي أن يقال المراد
منه أن الله تعالى الوعيد والتوبيخ لا حقيقة الأخبار فلا يصف بالكذب

أما ما ذهب إليه من أن الكذب لا ينافي مع العلم بالحق فيكون الكذب في بعض المواضع لا في جميعها فلهذا ذهبوا إلى أن الكذب لا ينافي مع العلم بالحق فيكون الكذب في بعض المواضع لا في جميعها فلهذا ذهبوا إلى أن الكذب لا ينافي مع العلم بالحق فيكون الكذب في بعض المواضع لا في جميعها

القطبية والعقلية كما يشهد به من يتبع تصانيفه وحصل كلام بعضهم في بعض
المواضع لا الشبهة وربما بتخصيصه بتعجيزه الغوف كما خصص الكعبة بكونها بيت
الله وليكن متوجه إليها في الدعاء ولا يخفى أن هذا ليس هو الغرض من أصله بل بعض
أصحاب الحديث من المتأخرين لم يرضوا بهذا القول وانكروا الغوف قبله الدعا بل قال
قبله الدعا هو نفسه كما نقلت الكعبة قبله الصلوة وقد مر في كتابي
الدين حقيقة من غير جرح ولا جرح بل ولا الكذب لأنها انقضت انقضت على ما
وأنتم تعلم أنه بعد قيام البرهان على أنه علم جميع المعلومات وأنه لا يجوز عليه السبق
لا حاجة إلى سبب الجرح وإنما الكذب فقد قيل إنه جرح الخلف والوعيد بنا
على الحكمة من الله تعالى بغيره جرح الكذب عليه من بعضهم منه وذكره هامة
أن الكذب لا يكون إلا في الماضي والخلف يكون في المستقبل وقد طرأ الكذب في
الجزء المطابق للواقع سواء كان في الماضي أو المستقبل ومنه كذب الله تعالى
المتأخرين فقال لهم ترى الذين نافقوا يقولون لأخوانهم الذين كفروا نحن
أهل الكتاب بل نحن أخبرهم بالخبر منكم ولا نطيع فيكم أحدا ونحن فتنة
لنفسكم والله يشهد أنهم لكانوا في الوجه وفيه آيات الوعيد مشروطة
بشرط معلومة من الآيات الأخرى والأحادية منها الأصغر وعدم التوبة ومنها
عدم عقوبة من يتكلم في قوة الشريعة فلا يلزم الكذب أصلا ويكفي أن يقال المراد
منه أن الله تعالى الوعيد والتوبيخ لا حقيقة الأخبار فلا يصف بالكذب

[illegible]

۱۱۱

مطابق فقهی و اصولی است

ما عليه من كماله في حق الله تعالى

عن العبيد انهم من ذلك والاصح ذهب معتزلة البعد والوجوب الاصل
في الدين والدين عليه معتزلة بصفه الوجوب الاصل في الدين فقط
مراد الفرق الاول بالاصح الاصل في الحكم والتدبير مراد الفرق الثانية
الاصل في بديها ان الاصل حال الحكم الفقير المستلزم باللام والاسهام
ان لا يخلق او يخلق طفلا او يسلب عنه عقل بعد البلوغ ولم يفعل شيئا في ذلك
بخلقها وبقاها حتى فعل ما يوجب خلقه في النار ان يخلق ابقاها ليس طول
الزمان او اذ هي اضلال البعاد اصل له ان يوجب مزيد عذابه ولا يخرج ان
مرادهم الاصل بالنسبة الى الشخص لا بالنسبة الى الحكم حيث الحكم كاذب
اليه الفلكية في نظام العالم ولذلك كرس اكثر من استاده ابا علي الجبائي
عن ثلثة اخوة كل واحد منهم في الطاعة واحدهم في الكفر والعبادة والاخر
ما من صغير فقال ثاب الاول وبعاث الثاني ولا يعاقب الثالث ولا يشاق
فقال اكثر في ان قال الثالث يارب هلا عمرت فاصبح واذا دخل الجنة كاد
ان في الموت فاجاب الجبار يا ارب يقول كنت اعلم انك لو عشت لفسدت
فدخلت النار ثم قال اكثر في ان قال الثاني يارب ثم لم تمنحني صغيرا
لا اعصى فلا اذ دخل كما انت الثالث فبرئت الجبار وتردد اكثر في وهدم
قواعد المعتزلة واهل البدع والالوهية تلك القواعد ان يجب عليه في القوم
على الالام ويستلزم عليه ان يتركه فيج لانه ظلم والظلم قبيح فيكون فعله واجبا

فان قلت من ذهب الجبار لا يوجب له ان يخلق او يسلب عنه عقل بعد البلوغ ولم يفعل شيئا في ذلك بخلقها وبقاها حتى فعل ما يوجب خلقه في النار ان يخلق ابقاها ليس طول الزمان او اذ هي اضلال البعاد اصل له ان يوجب مزيد عذابه ولا يخرج ان مرادهم الاصل بالنسبة الى الشخص لا بالنسبة الى الحكم حيث الحكم كاذب اليه الفلكية في نظام العالم ولذلك كرس اكثر من استاده ابا علي الجبائي عن ثلثة اخوة كل واحد منهم في الطاعة واحدهم في الكفر والعبادة والاخر ما من صغير فقال ثاب الاول وبعاث الثاني ولا يعاقب الثالث ولا يشاق فقال اكثر في ان قال الثالث يارب هلا عمرت فاصبح واذا دخل الجنة كاد ان في الموت فاجاب الجبار يا ارب يقول كنت اعلم انك لو عشت لفسدت فدخلت النار ثم قال اكثر في ان قال الثاني يارب ثم لم تمنحني صغيرا لا اعصى فلا اذ دخل كما انت الثالث فبرئت الجبار وتردد اكثر في وهدم قواعد المعتزلة واهل البدع والالوهية تلك القواعد ان يجب عليه في القوم على الالام ويستلزم عليه ان يتركه فيج لانه ظلم والظلم قبيح فيكون فعله واجبا

ولقد

ولقد بطل الاشهر في بقاء الفصح الحق مستفاد من الفصح الشرعي لا من حق
في بلوغه بالظلم ونعم الفاضل لم يفتح من واجب السوابط في الطاعة ولا
العقاب على المعصية خلافا للمعتزلة والخوارج فانهم اوجبوا عقاب صاحب
الكبيرة او ما يلازمه وحرروا عليه العفو واستدلوا عليه بان الله تعالى او عذر ترك
الكبيرة بالعقاب فلو لم يعاقب لزم الخلف في عباده والكذب في خبره وبها
على الله واجب ما يتخير عليه في عدم ولا يلزم منه الوجوب على الله تعالى واعترافه عليه
الشرع العبادات في جزم حوازمها ووجوبه لانه انما الخلق في وجوبه واجبا على الله تعالى
استحسانا له كيف وبها في الحكمة ان يستلزم اقدرة الله تعالى فقلت الكذب بغير
والنقص عليه في فلا يتقوى فقلت ولا يستلزم اقدرة الله تعالى فلا يستلزم اقدرة
سائر اجوه النفس عليه كالمجرى في صفة الكلام وبها في العبادات
الكلية بل الوجوب في الحكم استلزاما لباقيها في الوجود والوجود مشروط باليقين
وشرطه معلوم في النفس فيجب في استلزام تلك الشروط والامر
منها ان الشرع والشرع عليه ان بعد التسليم فاما ان يستلزم اقدرة الله تعالى في الخلق
لا على الوجوب عليه في بين استحسانه الوفي ما يوجب الوجوب عليه كما ان الجبار
في حق الله تعالى ولا يقال ان حرام عليه ما لا يوجب ولا يحرمة وهو ما فرقا
القدرة على الواجب الحرام واعلم ان بعض العقلاء ذهب الى الخلف في الوعيد جازمه على
الدين ومن منعه به الواحد في تفسيره الوسيط في قوله في سورة النور ومن قبل

فان قلت من ذهب الجبار لا يوجب له ان يخلق او يسلب عنه عقل بعد البلوغ ولم يفعل شيئا في ذلك بخلقها وبقاها حتى فعل ما يوجب خلقه في النار ان يخلق ابقاها ليس طول الزمان او اذ هي اضلال البعاد اصل له ان يوجب مزيد عذابه ولا يخرج ان مرادهم الاصل بالنسبة الى الشخص لا بالنسبة الى الحكم حيث الحكم كاذب اليه الفلكية في نظام العالم ولذلك كرس اكثر من استاده ابا علي الجبائي عن ثلثة اخوة كل واحد منهم في الطاعة واحدهم في الكفر والعبادة والاخر ما من صغير فقال ثاب الاول وبعاث الثاني ولا يعاقب الثالث ولا يشاق فقال اكثر في ان قال الثالث يارب هلا عمرت فاصبح واذا دخل الجنة كاد ان في الموت فاجاب الجبار يا ارب يقول كنت اعلم انك لو عشت لفسدت فدخلت النار ثم قال اكثر في ان قال الثاني يارب ثم لم تمنحني صغيرا لا اعصى فلا اذ دخل كما انت الثالث فبرئت الجبار وتردد اكثر في وهدم قواعد المعتزلة واهل البدع والالوهية تلك القواعد ان يجب عليه في القوم على الالام ويستلزم عليه ان يتركه فيج لانه ظلم والظلم قبيح فيكون فعله واجبا

فان قلت من ذهب الجبار لا يوجب له ان يخلق او يسلب عنه عقل بعد البلوغ ولم يفعل شيئا في ذلك بخلقها وبقاها حتى فعل ما يوجب خلقه في النار ان يخلق ابقاها ليس طول الزمان او اذ هي اضلال البعاد اصل له ان يوجب مزيد عذابه ولا يخرج ان مرادهم الاصل بالنسبة الى الشخص لا بالنسبة الى الحكم حيث الحكم كاذب اليه الفلكية في نظام العالم ولذلك كرس اكثر من استاده ابا علي الجبائي عن ثلثة اخوة كل واحد منهم في الطاعة واحدهم في الكفر والعبادة والاخر ما من صغير فقال ثاب الاول وبعاث الثاني ولا يعاقب الثالث ولا يشاق فقال اكثر في ان قال الثالث يارب هلا عمرت فاصبح واذا دخل الجنة كاد ان في الموت فاجاب الجبار يا ارب يقول كنت اعلم انك لو عشت لفسدت فدخلت النار ثم قال اكثر في ان قال الثاني يارب ثم لم تمنحني صغيرا لا اعصى فلا اذ دخل كما انت الثالث فبرئت الجبار وتردد اكثر في وهدم قواعد المعتزلة واهل البدع والالوهية تلك القواعد ان يجب عليه في القوم على الالام ويستلزم عليه ان يتركه فيج لانه ظلم والظلم قبيح فيكون فعله واجبا

المراد من العقلاء

منه ما مضى في قوله جرحهم الآية حيث قالوا لا يصلح هذا الحديث حتى نرى ان
 يخلو الوعد وان كان لا يخلو الوعد وهذا وردت السنة برسول الله
 عليه السلام فيما اخرنا ابو بكر بن ابي الاسود في احد شيوخه عبد الله بن عبد الاسود
 حدثنا ذكر ابن يحيى بن ابي جعفر السلمي وابو يعلى الوصفي قالوا حدثنا
 هبة بن ابي الحسن حدثنا سمي بن ابراهيم حدثنا ابن ابي عمير حدثنا ابن ابي عمير
 مالك بن ابي اسود بن عبد السلام قال من وعد الله على عمل فليؤثر به ولا يخرجه
 على غيره فانما هو بالخيار واخرنا ابو بكر بن ابي عبد الله بن ابي عمير حدثنا احمد
 بن ابي الحسن حدثنا الاصمعي قال جاء عمر بن عبد الله بن عمرو بن العلاء قال يا
 ابا عبد الله اختلف الله ما وعد قال لا قال فرأيت ما وعد الله على عمل فليؤثر به
 انه يخلو الوعد ويخالفه فقال ابو عمر في الحديث يا ابا عبد الله الوعد غير الوعد
 والوعد لا يندب سببا ولا خلفا انما يندب سببا لا يفعل بل يترك ذلك ففصلوا
 واما الخلف انما يندب خيرا لا يندب قالا فاجابوا في هذا الخبر قال نعم انما سمعت
 قوله الشارح واذا اوعده او وعدته فليؤثر به في ما وعد الله على عمل فليؤثر به
 ذكره ابو عمر وذهب الكرام ومسنون عند كل واحد كمال السر والوصف اذا وعد
 السر لا يخرجه وعدا واذا اوعده الصراف المصنف ما وعد الله فليؤثر به في ما وعد
 في هذا الخبر حيث قال الوعد والوعد حق فالوعد حق العباد على الله ان يفي
 لهم انهم اذا فعلوا ذلك لا يعطونهم فلا يؤمنون بالوفاة الله تعالى والوعد حق
 الله تعالى

هذا الحديث في قوله جرحهم الآية حيث قالوا لا يصلح هذا الحديث حتى نرى ان
 يخلو الوعد وان كان لا يخلو الوعد وهذا وردت السنة برسول الله
 عليه السلام فيما اخرنا ابو بكر بن ابي الاسود في احد شيوخه عبد الله بن عبد الاسود
 حدثنا ذكر ابن يحيى بن ابي جعفر السلمي وابو يعلى الوصفي قالوا حدثنا
 هبة بن ابي الحسن حدثنا سمي بن ابراهيم حدثنا ابن ابي عمير حدثنا ابن ابي عمير
 مالك بن ابي اسود بن عبد السلام قال من وعد الله على عمل فليؤثر به ولا يخرجه
 على غيره فانما هو بالخيار واخرنا ابو بكر بن ابي عبد الله بن ابي عمير حدثنا احمد
 بن ابي الحسن حدثنا الاصمعي قال جاء عمر بن عبد الله بن عمرو بن العلاء قال يا
 ابا عبد الله اختلف الله ما وعد قال لا قال فرأيت ما وعد الله على عمل فليؤثر به
 انه يخلو الوعد ويخالفه فقال ابو عمر في الحديث يا ابا عبد الله الوعد غير الوعد
 والوعد لا يندب سببا ولا خلفا انما يندب سببا لا يفعل بل يترك ذلك ففصلوا
 واما الخلف انما يندب خيرا لا يندب قالا فاجابوا في هذا الخبر قال نعم انما سمعت
 قوله الشارح واذا اوعده او وعدته فليؤثر به في ما وعد الله على عمل فليؤثر به
 ذكره ابو عمر وذهب الكرام ومسنون عند كل واحد كمال السر والوصف اذا وعد
 السر لا يخرجه وعدا واذا اوعده الصراف المصنف ما وعد الله فليؤثر به في ما وعد
 في هذا الخبر حيث قال الوعد والوعد حق فالوعد حق العباد على الله ان يفي
 لهم انهم اذا فعلوا ذلك لا يعطونهم فلا يؤمنون بالوفاة الله تعالى والوعد حق
 الله تعالى

قوله قالوا لا يصلح هذا الحديث حتى نرى ان يخلو الوعد وان كان لا يخلو الوعد وهذا وردت السنة برسول الله عليه السلام فيما اخرنا ابو بكر بن ابي الاسود في احد شيوخه عبد الله بن عبد الاسود حدثنا ذكر ابن يحيى بن ابي جعفر السلمي وابو يعلى الوصفي قالوا حدثنا هبة بن ابي الحسن حدثنا سمي بن ابراهيم حدثنا ابن ابي عمير حدثنا ابن ابي عمير مالك بن ابي اسود بن عبد السلام قال من وعد الله على عمل فليؤثر به ولا يخرجه على غيره فانما هو بالخيار واخرنا ابو بكر بن ابي عبد الله بن ابي عمير حدثنا احمد بن ابي الحسن حدثنا الاصمعي قال جاء عمر بن عبد الله بن عمرو بن العلاء قال يا ابا عبد الله اختلف الله ما وعد قال لا قال فرأيت ما وعد الله على عمل فليؤثر به انه يخلو الوعد ويخالفه فقال ابو عمر في الحديث يا ابا عبد الله الوعد غير الوعد والوعد لا يندب سببا ولا خلفا انما يندب سببا لا يفعل بل يترك ذلك ففصلوا واما الخلف انما يندب خيرا لا يندب قالا فاجابوا في هذا الخبر قال نعم انما سمعت قوله الشارح واذا اوعده او وعدته فليؤثر به في ما وعد الله على عمل فليؤثر به ذكره ابو عمر وذهب الكرام ومسنون عند كل واحد كمال السر والوصف اذا وعد السر لا يخرجه وعدا واذا اوعده الصراف المصنف ما وعد الله فليؤثر به في ما وعد في هذا الخبر حيث قال الوعد والوعد حق فالوعد حق العباد على الله ان يفي لهم انهم اذا فعلوا ذلك لا يعطونهم فلا يؤمنون بالوفاة الله تعالى والوعد حق الله تعالى

قوله قالوا لا يصلح هذا الحديث حتى نرى ان يخلو الوعد وان كان لا يخلو الوعد وهذا وردت السنة برسول الله عليه السلام فيما اخرنا ابو بكر بن ابي الاسود في احد شيوخه عبد الله بن عبد الاسود حدثنا ذكر ابن يحيى بن ابي جعفر السلمي وابو يعلى الوصفي قالوا حدثنا هبة بن ابي الحسن حدثنا سمي بن ابراهيم حدثنا ابن ابي عمير حدثنا ابن ابي عمير مالك بن ابي اسود بن عبد السلام قال من وعد الله على عمل فليؤثر به ولا يخرجه على غيره فانما هو بالخيار واخرنا ابو بكر بن ابي عبد الله بن ابي عمير حدثنا احمد بن ابي الحسن حدثنا الاصمعي قال جاء عمر بن عبد الله بن عمرو بن العلاء قال يا ابا عبد الله اختلف الله ما وعد قال لا قال فرأيت ما وعد الله على عمل فليؤثر به انه يخلو الوعد ويخالفه فقال ابو عمر في الحديث يا ابا عبد الله الوعد غير الوعد والوعد لا يندب سببا ولا خلفا انما يندب سببا لا يفعل بل يترك ذلك ففصلوا واما الخلف انما يندب خيرا لا يندب قالا فاجابوا في هذا الخبر قال نعم انما سمعت قوله الشارح واذا اوعده او وعدته فليؤثر به في ما وعد الله على عمل فليؤثر به ذكره ابو عمر وذهب الكرام ومسنون عند كل واحد كمال السر والوصف اذا وعد السر لا يخرجه وعدا واذا اوعده الصراف المصنف ما وعد الله فليؤثر به في ما وعد في هذا الخبر حيث قال الوعد والوعد حق فالوعد حق العباد على الله ان يفي لهم انهم اذا فعلوا ذلك لا يعطونهم فلا يؤمنون بالوفاة الله تعالى والوعد حق الله تعالى

على العباد ان قال لا تفعلوا كذا فانه عندكم ففعلوا فان شاء الله وان شاء الله
 حقه وان لم يبارك الله العفو والكرم لانه غفور رحيم انتهى بلفظه وقيل انما تحقيقه
 على خلافه وكيف وهو سبيل القول قال الله تعالى ما يجد القول الذي قلت انما
 الوعد على انما التهديد فلا خلاف لانه ليس خبرا بحسب المعنى وانما الاخبار كما
 هو الظاهر في انما يقال بتحقيقه من العفو عن عوفا الوعد باللائل المفضلة
 ولا خلاف على هذا الخبر بل هو في قوله تعالى ما يجد القول واحدا لم يقل باحد من الذين
 في قوله تعالى ما يجد القول واحدا لم يقل باحد من الذين في قوله تعالى ما يجد القول
 ما وجد على العباد وقوله بالفضل في الآية المذكورة اشارة الى ذلك حيث قال في خبر
 جرحهم خالفوا في انما بالانابة بالاطاعة ففضل من غيره وجوب عليه لا يستحقاق من
 العبد فليؤثر به في قوله ما يجد عنده الطاعة انما هو بخلفه في انما لا يفي
 بشكر اقل فليؤثر به في قوله ما يجد عنده الطاعة انما هو بخلفه في انما لا يفي
 لاحق لاحد عليه الحكم فليؤثر به في قوله ما يجد عنده الطاعة انما هو بخلفه في انما لا يفي
 على انما لا يفي في قوله ما يجد عنده الطاعة انما هو بخلفه في انما لا يفي
 واليقين العقليين مستقيما والشرعيين لا يتعلق انما بافعال ولا يستحق بها يعقل
 او يحكم جوارحهم لا تترك وتقرر الظلم قد يقال انما في قوله ما يجد عنده الطاعة انما هو بخلفه في انما لا يفي
 المعنى في قوله ما يجد عنده الحكم فليؤثر به في قوله ما يجد عنده الطاعة انما هو بخلفه في انما لا يفي
 وانما احكم لما كان واعلم العالمين واقدار القادرين فليؤثر به في قوله ما يجد عنده الطاعة انما هو بخلفه في انما لا يفي

فان قلت ان
الفاعل هو الذي ينفذ العمل فيكون الفاعل هو الله تعالى
او المفعول به وهو الذي يتلقى العمل فيكون المفعول به هو الله تعالى
او المفعول به وهو الذي يتلقى العمل فيكون المفعول به هو الله تعالى
او المفعول به وهو الذي يتلقى العمل فيكون المفعول به هو الله تعالى

يؤذي لا احد الواء
ان لا يفتح منه والواو
ويحكم ما بين الواو والهمزة
الا ولا فاعل وبه يصح
الفاعل والسنن اجمل
وابصر كلام الفضل
عرض لازم كونه مستر
راجحة الاغلا الى
متساوية بالنسبة
المذكورة عاشا يدنو
وقد فانه انما فعلها

يتوكل احسن الواضع بالنسبة اليه وان اضع وجهه علينا وايضا ما علم
ان لا يفتح منه والجور الظالم قبح فلا يثبت لافعال وان لم يفعل الله ما يشاء
ويحكم ما يريد لا غرض لفعل الفرض هو الامر بالاعتناء بالفعل على وجهه
الاول للفاعل وببعض الفاعل او لا ذكر قبله العلة الغائبة علة فاعلت لفا
الفاعل واسمها اجزاء ان يفعل من غير ان يستكمل شيء فلا يتوكل فقد معللا بالفرض
وايضاً لا يثبت الفعل لفرض فوجوه ذلك بالنسبة اليه ان لا يرضى عنه فلو كان الفعل تعالى
غرض لزم كونه مستكلاً بغيره هو ذلك الغرض او امره علينا بغيره ان يتوكل الاول
مراجعة الى قول الاولين فلا يلزم الاستكمال بالغير ورد بان لا كالحصول الاول اليه
مساويين بالنسبة اليه لا يتوكل باقتداره وان كان الحضور اوله لزم كحضور
المذكور وما شاهد من الشخص في فعله فلا شيء غيره فانه في الحقيقة يفعل الشيء
فقط فانه انما يفعل اذا كان في ذكر الغير واحسن بالنسبة اليه من عدمه
ان احسن الغير لغيره الاخر او يكون محبوا له او متوقفاً منه متفقا فظا وان
احسن اليه للرحم والعطف عليه فلانه امره القلب اللازم للمحبة كما
يخلص حيوانه المملوك فهو الخليفة لارادة المارق من نفسه والمفسدة استنار
لفعل غرضه ان تكون بان الفعل الخي عن الفرض يثبت ويونقص فلا يجوز على
الربك او رد بان الحب هو الخلاء المفقود والصحة لا الخلاء عن الفرض والافعال
مقتل على حكم ومصلح لا تحصى كذا لا شيء منها باقتداره على الفعل كما يشهد قوله

3

رابع الحكم فيما حقق وأمر وأدفع فيه المنافع ولكل لا شيء منها باعتبارها على الفعل
 وإن كانت معلومة لها أن ينفس عن سائر الأجزاء التي تعلّم ترتب المنافع لها على
 ذلك الغرض كالاستغلال به والاستفاد به وأعضاءه وغيرها وبالاعتناء على الغرض على
 التمرر لا في جميع تلك الغايات والمصالح بالنسبة إليها كما ينفس عنها كل شيء في التمرر في الجملة
 لا الغرض والآيات والأحكام الواهية بالعلل والأعراض ما ولا بتلك الحكم
 المصالح إنما اتفقت وذلك على أن ما قاله من أن سائر المقاصد إنما هي لتقريب بعض
 الأفعال إلى سائر الأحكام الشرعية بالحكم والمصالح كما يجب الخدود والكفاية وتوحيدهم
 المسمى به فلا وما عليه بناء ما لا يجب فعله إنما فعله عن غرضه في كل شيء
 كلامه عن تحقيق فأنه أراد بالاعتناء جعل تلك الحكم عند غاية ما يستلزمه فلا شيء
 من أفعاله وأحكامه جعل لهذا الغرض وإنما أراد به ترتيبها على الأفعال والأحكام فلا
 أفعال وأحكام به كذا كذا غاية الأمر أن بعضا مما يطرأ علينا بعضا مما يحجب
 الاعمال الراسخين في العلم المؤيدون بنور من الله وروح تفصلا ورحمة لا وجود
 ولا حكم سواء هذا مما علم به فليس فليس الحكم في كل شيء وقبحه وترك الفعل
 سبيل للنفع والعقاب فالأحسن والفصح يطلق على ثلاثة معان الأول وصف
 الكمال والنقص الثاني سلامة الغرض ومناقاة وقد يعبر عنها بالمصلحة ^{الغرض}
 ولا نزاع في أن هذين المصنفين ثابتا للصفاء الغرضي وأن ما خدما العقول
 عندهم بالاعتناء الثالث تعلق المدح والذم عاجلا والتواب والعقاب آجلا

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

من اشارة قريش الى ان بعض الافعال وانما
الافعال وبعضها الى ان يفتقد ما خطاب اليه في
الاشارة وانما بعض الافعال وانما في

وهو العقل الذي اذ هو عندنا من القوة لا يستعمل الا في افعالها التي لا تنسحق
للذم والذم والنواب والعقاب وانما صار كذلك لاسباب امر الشارع لو كان
الامر لا ينكسر لانه لو عند العقل في افعال العقل في نفسه قطع النظر عن الشرع
جاءه حسن وقبح يقتضيه مدح فاعله ونوابه وذمه وعقابه كمثل تلك الجزية قد تدرك
بالضرورة كحسب الصدق النافع وقبح الكذب الضار وقد تدرك بالنظر كحسب
الصدق الضار وقبح الكذب النافع مثلا وقد تدرك العقل بنفسه لا بالضرورة ولا
بالنظر كمثل اذا ورد بالشريعة علم ان فيه جنة عند كس صوم اخر يوم من رمضان
وقبح صوم اول يوم من شوال فادرك ان القبح والحسن في هذا القسم موقوف
على كشف الشارع عنها بالامر والنهي وما كشف عنها في القسمين الاولين فهو بغير
حكم العقل ثم ان جمهور الاولين منهم ذهبوا الى ان حسن الافعال وقبحها الذوات
لا الصفة زائدة عليها وذهب بعض المتقدمين منهم الى اعتبار الحسن والقبح الاصلين
وذهب المتأخرين منهم الى اعتبار صفة القبح مقتضية لغيره دون الحسن لا لاختلاف
الصفة توجب الحسن بل بكيفية انتفاء الصفة الموجبة للقبح وقال الجليلي
حسن او قبح الصفة حقيقة بل الوجود واعتبارات واوصاف اضافية
يختلف اعتبارها كما في نظم البسم لتاويله في العظم والدليل على ان الحسن
والقبح ليسا عقليين ان العبد يتبرع بغير استقلال بايجاد فعل بل ببيان فعله مخوف
بذلك فلا يحكم العقل بالاستقلال بترتيب الثواب والعقاب على افعال الانسان

ما العقل والامر في نفسه حكم

والقبح في نفسه لا يكون له حكم
والقبح في نفسه لا يكون له حكم
والقبح في نفسه لا يكون له حكم

ما حسن الشرع والقبح ما يقتضيه الشرع لا افعال العباد كما لا ينسحق في
الشرع انما كان في الشرع فاما انما يقتضيه فيهم داخيا وبانضام يحصل
الافعال واعا الوجهين لا يحكم العقل باستقلال بحسن او قبحها في نفسه
للكون في نفسه فلو ما حسن الشرع انه يترتب به شرع محرم بالو تنسحق بفعله
الافعال والواجب المندوب والمباح وهذا التعريف يصدق في فعل العباد
وبغير ذلك وكذلك قال الصوفي في المواقف القبيح ما تزي عن كرامات الحسن
عندنا وقال في نفسه في المباح عند كرامات الحسن بانما قيل في فعل
الشرع حسن لا لافعاله واما فعل العباد فليس كذلك بل هو وصف بالو
بالقبح بانفعال الخسوم وفعل الصبر مختلف فيه وليس المقصود
حقيقة او اعتبارية باعتبارها حسن او قبح كما قال به بعض المتقدمين كما
مر في كلامنا لان الامر بالامر بالعكس كما هو حسن فيجاء وما هو قبح
وهو ان الله تعالى في بعضه لا يتجمل له ان يراه باحدهما الا انما هو الاجزاء
وبالامر بالامر القبيح والوحي بهما من خواص الاجزاء الجسمانية وهو
مترتب عن ذلك فلا حيلة في ان يراه به من الاجزاء العقلية فانه قد مر من
الذاتيات ويحكم حجة ما يراه في النهاية ورجع على التبعين في الجزئية على الاجزاء
الخارجية والعقلية ولا تراه في النهاية من خواص الاجزاء العقلية بل يراه
في ترتيب العبارة وتحريرا كما لا يخفى فان كثيرا ما يذكر ما لا حاجة اليه للعلم به

والقبح في نفسه لا يكون له حكم
والقبح في نفسه لا يكون له حكم
والقبح في نفسه لا يكون له حكم

والقبح في نفسه لا يكون له حكم
والقبح في نفسه لا يكون له حكم
والقبح في نفسه لا يكون له حكم



Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of text.

والمعنى ان هذا هو المبدأ الذي يجب ان يكون عليه كل ما يكتب

الفاجرة

۱۲۸۲

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

Handwritten text in Devanagari script, likely a signature or date, located at the bottom right of the page.

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

23

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom right of the page.

[illegible]

4

ان من غير ما ان الشرح ما اذا اعتقد

في الالفاظ وبعين ما يقوم بذاته تعالى باجتماع الاجزاء وعدم اجتماعها بسبب
فصل الالاف فتنفك الفرق والواجب خلاف الحقيقة فلا يكون القائم بذاته
في جمل الالفاظ ولا في جمل ما يقوم بالفارق وما يقوم بذاته حقيقة
واحدة والافاقوت بينهما انما يتلوه بالاجتماع وعدمه الذي بهما عارضا من
عوارض الحقيقة الواحدة كما بعض الصفات الحقيقة لا في محاسن الصفات الخلقية
واما ما يفلا في لزم ما ذكره في الفاسدة وهم فاء تكفير الكفر في ما يبي
الدين كلام الله تعالى انما هو انما يعتقد ان الله تعالى به في الحقيقة
صفة قائمة بذاته تعالى هو الالاف الصفة القائمة بذاته تعالى لا يكون تكفير
كيف هو من جهة الاشارة ما عدا المصداق في ما علم من الدين في ما
يبيد الدين كلام الله تعالى حقيقة انما هو يكون في الالاف ما هو كلام الله تعالى
حقيقة لا في صفة قائمة بذاته تعالى وكيف يكون في خروج الدين في ما
ما قلناه الاصح وكيف يكون في هذا الجمل الفقيه الاشارة انما هو يكون في
الدين في جمل تكفيرهم حاشا لهم على ذلك واما حاشا فلا في الالاف
على السمع لا على العمل على السلف بل يرجع على اللفظ كيف وبعضها على
السمع بالسلف في كانه حكمة في تلاوته ولفظ حقيقة الكلام كلام يوفق
على فهمه مقدما على الجمل الكلام النفس في صفة تكفيرهم على ما علم
المكمل وترى ما على الوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند

في الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند
الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند
الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند

الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند
الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند

في الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند
الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند
الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند

لحسن وبعين ما يقوم بذاته تعالى باجتماع الاجزاء وعدم اجتماعها بسبب
فصل الالاف فتنفك الفرق والواجب خلاف الحقيقة فلا يكون القائم بذاته
في جمل الالفاظ ولا في جمل ما يقوم بالفارق وما يقوم بذاته حقيقة
واحدة والافاقوت بينهما انما يتلوه بالاجتماع وعدمه الذي بهما عارضا من
عوارض الحقيقة الواحدة كما بعض الصفات الحقيقة لا في محاسن الصفات الخلقية
واما ما يفلا في لزم ما ذكره في الفاسدة وهم فاء تكفير الكفر في ما يبي
الدين كلام الله تعالى انما هو انما يعتقد ان الله تعالى به في الحقيقة
صفة قائمة بذاته تعالى هو الالاف الصفة القائمة بذاته تعالى لا يكون تكفير
كيف هو من جهة الاشارة ما عدا المصداق في ما علم من الدين في ما
يبيد الدين كلام الله تعالى حقيقة انما هو يكون في الالاف ما هو كلام الله تعالى
حقيقة لا في صفة قائمة بذاته تعالى وكيف يكون في خروج الدين في ما
ما قلناه الاصح وكيف يكون في هذا الجمل الفقيه الاشارة انما هو يكون في
الدين في جمل تكفيرهم حاشا لهم على ذلك واما حاشا فلا في الالاف
على السمع لا على العمل على السلف بل يرجع على اللفظ كيف وبعضها على
السمع بالسلف في كانه حكمة في تلاوته ولفظ حقيقة الكلام كلام يوفق
على فهمه مقدما على الجمل الكلام النفس في صفة تكفيرهم على ما علم
المكمل وترى ما على الوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند

في الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند
الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند
الالاف والوجه الذي يتبين على المعاني الحق ولفظ الصفة عند

سید محمد علی و سید علی

21

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

واحد وادوية عليها العلامات تحمل لعدم وجود الشيء الواحد وسمايته
 أول المسند ولا يخفى عليك ان تقدم الشيء على المطلق عبارة عن وجود
 الشيء الا لا تقدم ما كان وجود الشيء انما هو بالوجود فانه يستلزم تقدم
 الشيء على نفسه اي يتوقف الشيء على تقدم ما عليه وفي نفسه فهو اعيد للمدوم
 لزم تقدمه بالوجود ما ينفك كما يحكم العقل بطلان تقدم الشيء على نفسه تقدم ما دونها
 كما يلزم في الدور حكم بطلان تقدمه على نفسه ما دام ما دونها انما هي العادة
 لعدم تعيين الوجود الثاني وهو ان يتبع الاجزاء المتفرقة وتاليها كما كان ولا
 لا يقال ان ثبت صحة العادة لعدم لزم بطلان الوجود الثاني ايضا لاجزاء الوجود
 الشخصي كبدن زيد مثلا وان لم يكن له اجزاء في صفة لا يتصور ان يكون له اجزاء
 فاصد شكل معين فاذا تفرق اجزاه وانسخ الاجزاء والشكل المعين لم يبق
 بدن زيد ثم انما يعيد فاما ان يعاد ذلك الاجزاء والشكل بعض ما ولا وعلى الاول
 يلزم عادة المدوم وعلى الثاني لا يتوقف المعاد بعينه هو الجهد الاول بل يشترط ان يكون
 متساويا ثم قبل ما ذهب الاول للشك في تقدم مرسخ لاننا نقول انما يلزم
 الشك في كونها بالبدن المتشخص مؤلفا من الاجزاء الاصلية للبدن الاول واما انما
 كذلك فلا يستحيل عادة الدور الذي ليس في الشك في ان مرسخه متساوية كتر متساوية
 كما في اصطلاح فانه الذي دل على استحالة الدليل هو متعلق النفس بغيره
 اخر لا يتوقف على قيام اجزائه واما متعلقه بالبدن المتشخص بالاجزاء الاصلية بعضها

مع تحللها بشكل مثل الشكل الثاني الذي نفي به الحسب عما ذكره الشكل
والاجتماع بالشخص في الشكل والاجتماع السابقين لا يندرج في النوع وهو حشر
الشخص في النوع باعتبار ما في زيدنا مثلا شخص احد محفوف واحد في شخص
من اول طرقة الاخره بحسب العرف والشرط ولذلك يوجب شرا وعرفا بعد التبدل
بما لم يبق فيه فكما انهم انما في ذلك كشكها لا ينبغي ان يتوهم في هذه الصور ايضا
واذا كان الشكل الثاني مخالفا للشكل الاول كما ورد في الحديث ان يحسن المنكر و
كاشا للذم والاضرب في الكافر مثل اداء اهل الجنة جزء مرة محمولوا و
الحاصل للعاد الجسماني عبارة عن النفس بعينها وذلك البقاء بحسب الشرط والعرف
ومثل ذلك البدلية والمفارقة التي لا يندرج في الوحدة بحسب العرف والشرط

[illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

...

باب الجنة والكاف من باب النار والنار المحيطة

[illegible]

علاوة على ذلك
موجود في كتاب
الافلاک وغيره
ارض فلسطين وروود الاله
انصار اله الى العالم الى السكندر وقد بناه
في اثينا المقدس
على انقاض الهيكل
الذي كان في
الافلاک

[illegible][illegible][illegible]

وخالجته والابن الشيخه خان صاحب الكبير في لواء الملك الطوبى له في الآخرة
فيما هو في لواءه وقبضه وده به خوارا الى خوارا
خالد ابا ح

شهادة على السلام من سادات اهل البيت عليهم السلام

ناجما بين الايات

[illegible]

خطه وند

وَالْحَافِ وَالْأَبَا السَّخْرَةَ عَلَوَهُ
فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ فِيهَا مَنَاسِكُ

10/1/31

ان صاحب الكبرياء

يستول الكثر العلويان في يومه الاول وقال العشرة انهم يتسلسلون
منه ولا كافوا قالوا انهم انما يتسلسلون من ربك الذي مطلقا صفة او كبيرة
وكافوا اختلفت العلة في تعريف الكبرياء في حد هو قاصر فيل ما فن
به حوا او لمع او وجد بعض كتاب لا يستل او علم انفسه عاشر في احد
او اكثر من اواشهر منها وانه المترك في الدنيا اشعار مثل اشعار اصغر الكبار كما
لو قيل رجل يعتقد انه معصوم فظن ان يستحق دمه او ماله في وجده ويظهر
اجنبية قال الرب يارحمه صلى الله عليه وسلم في الكبرياء في الموقر النفس بغير الحق والزا
والنواطة وشرب الخمر والرفق واخذ المال غصبا والنفق ويحرق شرب كل مكروه يحق
بشرب الخمر وشرب الخمر في الفصيح وبنار ما وضع اليها شهادة الزور واكل الربا
والافطارة في امر مرضاة بلا عذر من العاجلة وقطع الرحم وعقوق الوالد
المسلم والفرار يوم الزحف واكتمال التيمم والحيانة والكسل والزنا وتقديم
عيا وقفا وتاجرة وقفا بلا عذر ووزن المسلم بغير الحق والكذب على النبي عليه السلام
على او سب الصحابة وكتمان الشهادة بلا عذر واخذ الرشوة والقبادة بين الرجال
والنساء والسعاية عند السلطان ومنع الزكوة وتر لا امر بالمعروف والنهي عن المنكر
الفرقة ونسب القرابة بعد شغل والحرق لحيوان النار واستناب المرأة من زوجها بلا
رب الياس ما روى في الدنيا والاخرى منكر الحق وابانة اهل العلم وحمل القرابة والظلم
واكل لحم الخنزير ووجع تاجر الصلوة واحدا في اخر في يومه وفي الكسبية والفاقة

في يومه الاول وقال العشرة انهم يتسلسلون من ربك الذي مطلقا صفة او كبيرة
وكافوا اختلفت العلة في تعريف الكبرياء في حد هو قاصر فيل ما فن
به حوا او لمع او وجد بعض كتاب لا يستل او علم انفسه عاشر في احد
او اكثر من اواشهر منها وانه المترك في الدنيا اشعار مثل اشعار اصغر الكبار كما
لو قيل رجل يعتقد انه معصوم فظن ان يستحق دمه او ماله في وجده ويظهر
اجنبية قال الرب يارحمه صلى الله عليه وسلم في الكبرياء في الموقر النفس بغير الحق والزا
والنواطة وشرب الخمر والرفق واخذ المال غصبا والنفق ويحرق شرب كل مكروه يحق
بشرب الخمر وشرب الخمر في الفصيح وبنار ما وضع اليها شهادة الزور واكل الربا
والافطارة في امر مرضاة بلا عذر من العاجلة وقطع الرحم وعقوق الوالد
المسلم والفرار يوم الزحف واكتمال التيمم والحيانة والكسل والزنا وتقديم
عيا وقفا وتاجرة وقفا بلا عذر ووزن المسلم بغير الحق والكذب على النبي عليه السلام
على او سب الصحابة وكتمان الشهادة بلا عذر واخذ الرشوة والقبادة بين الرجال
والنساء والسعاية عند السلطان ومنع الزكوة وتر لا امر بالمعروف والنهي عن المنكر
الفرقة ونسب القرابة بعد شغل والحرق لحيوان النار واستناب المرأة من زوجها بلا
رب الياس ما روى في الدنيا والاخرى منكر الحق وابانة اهل العلم وحمل القرابة والظلم
واكل لحم الخنزير ووجع تاجر الصلوة واحدا في اخر في يومه وفي الكسبية والفاقة

الشهادة به لا عاشره والعقود من الصغائر والكبار بلا توبة والكرام بالعقود
سقوط الجرم واستر عليه عدم المؤخر جاز في قوله ان الله لا يظفر له يشرب به ويفقر ما
دون ذلك في الدنيا وليس بعدهم التوبة لا الكفر بعد التوبة لانه لا كفر فيه من
ما في الكفر من عدمه وما ثبت في الشفاعة في دفع العذاب ومرفق الدورات حتى في اذن
له الرجوع في الدنيا والارباب بعضهم بعضا في قوله لا يشفع الشفاعة عنده
الا في اول الرجوع ومرفق في قوله لا في قوله لا الذي يشفع عنه الا بانواعه عند الكفر
لما في جرح العقول والكبار في التوبة لم يجر الشفاعة واما الصغائر فيعفو عن ما في
قبل التوبة وبعد ما في الشفاعة عندهم لم يجر الدورات وشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسم لاهل الكبار ما في شفاعة لاهل الكبار في دفع وهو
حديث صحيح وبذلك يعلم ان الشفاعة في الكفار هم الشفاعة في الكبار مستند
بقوله لا يشفع عنهم الا بنوع ما لا يخفى في قوله لا يقبل من شفاعة واجيب عنه في قوله
على النعم الا في خاص الا هو لا ولا في سبب خصيصا بالكفار جمعا بين الادلة
وهو شفاعة فيهم في عقول الشفاعة قبل هو على السلام شفاعة في جميع الناس وفي الا ان
الشفاعة الكفار فيجب فصل القضا فيحفظ عنهم احوال القيمة والمؤمنين
بالعقود في الدورات في شفاعة على السلام عام كما قال الله وما من مكنت الا رحمة
للعالمين ولا يرد مطلوبه لقوله لا تقبل من شفاعة ولا في قوله لا في قوله لا في قوله
لا تقبل من شفاعة شفاعة وسقط فقط وهو على السلام لا يرضى الا باخراج كل كلمة في

في يومه الاول وقال العشرة انهم يتسلسلون من ربك الذي مطلقا صفة او كبيرة
وكافوا اختلفت العلة في تعريف الكبرياء في حد هو قاصر فيل ما فن
به حوا او لمع او وجد بعض كتاب لا يستل او علم انفسه عاشر في احد
او اكثر من اواشهر منها وانه المترك في الدنيا اشعار مثل اشعار اصغر الكبار كما
لو قيل رجل يعتقد انه معصوم فظن ان يستحق دمه او ماله في وجده ويظهر
اجنبية قال الرب يارحمه صلى الله عليه وسلم في الكبرياء في الموقر النفس بغير الحق والزا
والنواطة وشرب الخمر والرفق واخذ المال غصبا والنفق ويحرق شرب كل مكروه يحق
بشرب الخمر وشرب الخمر في الفصيح وبنار ما وضع اليها شهادة الزور واكل الربا
والافطارة في امر مرضاة بلا عذر من العاجلة وقطع الرحم وعقوق الوالد
المسلم والفرار يوم الزحف واكتمال التيمم والحيانة والكسل والزنا وتقديم
عيا وقفا وتاجرة وقفا بلا عذر ووزن المسلم بغير الحق والكذب على النبي عليه السلام
على او سب الصحابة وكتمان الشهادة بلا عذر واخذ الرشوة والقبادة بين الرجال
والنساء والسعاية عند السلطان ومنع الزكوة وتر لا امر بالمعروف والنهي عن المنكر
الفرقة ونسب القرابة بعد شغل والحرق لحيوان النار واستناب المرأة من زوجها بلا
رب الياس ما روى في الدنيا والاخرى منكر الحق وابانة اهل العلم وحمل القرابة والظلم
واكل لحم الخنزير ووجع تاجر الصلوة واحدا في اخر في يومه وفي الكسبية والفاقة

في يومه الاول وقال العشرة انهم يتسلسلون من ربك الذي مطلقا صفة او كبيرة
وكافوا اختلفت العلة في تعريف الكبرياء في حد هو قاصر فيل ما فن
به حوا او لمع او وجد بعض كتاب لا يستل او علم انفسه عاشر في احد
او اكثر من اواشهر منها وانه المترك في الدنيا اشعار مثل اشعار اصغر الكبار كما
لو قيل رجل يعتقد انه معصوم فظن ان يستحق دمه او ماله في وجده ويظهر
اجنبية قال الرب يارحمه صلى الله عليه وسلم في الكبرياء في الموقر النفس بغير الحق والزا
والنواطة وشرب الخمر والرفق واخذ المال غصبا والنفق ويحرق شرب كل مكروه يحق
بشرب الخمر وشرب الخمر في الفصيح وبنار ما وضع اليها شهادة الزور واكل الربا
والافطارة في امر مرضاة بلا عذر من العاجلة وقطع الرحم وعقوق الوالد
المسلم والفرار يوم الزحف واكتمال التيمم والحيانة والكسل والزنا وتقديم
عيا وقفا وتاجرة وقفا بلا عذر ووزن المسلم بغير الحق والكذب على النبي عليه السلام
على او سب الصحابة وكتمان الشهادة بلا عذر واخذ الرشوة والقبادة بين الرجال
والنساء والسعاية عند السلطان ومنع الزكوة وتر لا امر بالمعروف والنهي عن المنكر
الفرقة ونسب القرابة بعد شغل والحرق لحيوان النار واستناب المرأة من زوجها بلا
رب الياس ما روى في الدنيا والاخرى منكر الحق وابانة اهل العلم وحمل القرابة والظلم
واكل لحم الخنزير ووجع تاجر الصلوة واحدا في اخر في يومه وفي الكسبية والفاقة

[illegible][illegible]

وكان وجهه الذي بعض النكاحين من أن النكاح
في الأجسام النورية في نكاح من غير
بها أو أحسن أو أحسن بها في نكاح
فهي النكاح النكاح قبل النكاح

امامی

11

[illegible]

[illegible][illegible]

في الكذب هو نفس الذي في
سورة م

الحمد لله

100

الشهد محمد والكبير قبل الوجود بعد لكم جونا اظهار الكفر
 نفية وان غير هذا فغناهم الانبا على السلام ما كان شرف فاعلم
 منقذ الاطريق الاكابر في دود وما بطريق التواتر ففرض عظماء وان اعلم
 الا في علمه والادراك في العشق قل هذا الكلام لا يخفى ما بين اوله

۴ فارغانہ
صغیر

واخره

والمسلمون في كل زمان
والله اعلم بالصواب

من اضافة السبب الى السبب فان يفتقر
ويعلم صاير السبب انما هو الله والاولاد
ايضا ان اولادنا يعلم على الدوام

وقد ظهر من بالايمان وفهمه في العلم ثبت قلبه على دينه حيث سبب في اوجه نظيره
 الغير المحسوس الايمان الفعلي الذي لا يكون الا في القلب وهو التصديق والحق الخارجي
 على وجهه من باب الايمان لا يمتنع في غيره من اوصاف الكتاب كقولنا في الدين اسما والحمد
 الصالح في الآخرة لا يمتنع في غيره من اوصاف الكتاب كقولنا في الدين اسما والحمد
 احادها وتفصيل المقام في اربعة اقسام الاول ان يجعل الايمان جزءا من حقيقة الايمان
 واخذ في قوله حقيقة حتى يميزه عن عدمه وهذا هو التصديق الثاني ان يكون جزءا من حقيقة
 الايمان فلا يميزه عن عدمه كما في قوله في الشر والظفر واليد الرجل جزءا من حقيقة
 ذلك لا يقال بانعدام زيد بانعدام احد هذه الاوصاف والا وراق للشجرة بعد
 ثمرها ولا يقال بانعدام بانعدام ثمرها وهذا هو التصديق الثالث ان يكون حقيقة الايمان
 بضمه وسببه اعلما في قوله لا اله الا الله اذ انا باحاطة الاذ من الطريق فكأنه لفظ
 الايمان عندهم موضع للصدق المستلزم لغيره وبين مجموع التصديق والاعمال فيكون
 اطلاقه على التصديق فيكون وعلم مجموع التصديق والاعمال حقيقة كما في المعبر في الشجرة
 للبيئة بحيث يعرف اللد المستلزم لغيره سابقا وبين مجموع سابقا والشعب والاوراق
 فلا يطلق الا انعدام على ما بينه في الف وقيل على الاشياء المعينة كقولنا في قوله
 اصل الشجر والاعمال المستلزمة لغيره وانما زاد في ادم الاصل باقيا لئلا يقال باقيا
 وانه انعدم شجرة كما تقدم في قوله الثالث ان يجعل الايمان انما خارجة
 في الايمان مسببة له ويطلق عليها لفظ الايمان كما مراد لا يمتنع في غيره وبمعنى الاحتمال

الثاني ان يجعل الايمان لفظا على حقيقة او جازا وهو تحت لفظ الرابع ان يجعل
 الايمان خارجة عن حقيقة دينه تعالى بين هذا الاحتمال من يقول لا يميز بين الايمان
 معصية كالايمن مع الكفر طاعة وهو مذهب بعض الخوارج واعلم ان الكلام هو
 الانقياد والظفر هو الشظية بالشواهد والاوراق بما يشبه شجرها وبهتلام الكلام
 الصحيح لا يتقرب الايمان والاتباع بالشواهد وبينه والصلوة والزكاة والصوم والحج
 قد ينسب الاسماء لفظا لا ياما كما قال الله تعالى قالت الاعراب انما قاتلنا منكم
 لكم قتلنا مسلما وبمعنى ان يتقرب الشخص لما في الشر ولا يتقرب من شاة حقيقة و
 اما بهتلام الحقيقة المتقربة عند الشر لا ينسب عن الايمان الحقيقة بجملة العكس كما في قوله
 المتصدق بغيره لتارك للاعمال واعلم ان قوله في التصديق الحقيقة في الايمان هو اوجه
 العلم فلا بد من اعتبار قيد اخر يخرج في الكفر العنادي كما مر بالاشارة وقد عرفت
 بعض التاخير بالانقياد والاتباع وجملة كفا في الايمان والاعمال ان يميز التصديق
 بالانقياد بالاطاعة والانقياد بغيره بغيره ما قبله التصديق انما يختص بالانقياد
 الصدق لا احد وهو مجموع قوله في قوله لا يميز بين الايمان والاعمال اهل القبلة و
 اهل الدين اعتقدوا بغيره من الاسلام اعتقادا جازا خاليا عن الكفر ونطقوا بما
 شربوا به قال في اقصاهم اهل القبلة الا انهم يخرجون عن النطق بغيره
 في ذلك اوله انهم انما يوجبون الوجه الا باقيا او باقيا عنه في الصانع تعالى
 كما مر في قوله بعد الصادق لا الاخبار الذي يشبهه الكفر ليس اختيارا عندنا في الخلق

وموضع الخبر المختار

بر الاشارة الى ان الله تعالى في حق الفيل والتمك في الفيل
 فانه قد مضى الى العمل فيفعل بغيره وليس له من العمل ففعل
 كما هو في قوله تعالى واذ قالوا لعلنا لنكونوا من الغالين
 الظن الذي جعل في القوم فاعل الخبر والظن فاعل الزوال اما المقترن فالحق
 انهم لا يكفرون وقد سئل الامام بن القاسم الانصاري وبه افاض الامام
 الحريزي في تكفيرهم فقال لا يجوز لانهم لم يردوا عايشة الظلم والظلم وما لا يليق
 بالحكمة وسئل عن اهل الجبل فقال لا يجوز تكفيرهم لانهم عظموا حق لا يتغير في قوة
 وتأثيره في احوالهم متفق على انه منزه عن سائر النقص والزوال اما في القوم
 كعبه الاصنام والكواكب والنار والكفار المشركين او الكفار على ما في الحديث عليه السلام
 به ضرورة او الكفار من جميع طوائف الكفر لانهم لا يقرن الاسلام وبه شهادة ان لا اله الا
 الله انه محمد رسول الله اقام الصلوة وايتا الزكاة وصوم رمضان وحج البيت
 مثال الاية الذين يذكرون النبوة مطلقا كايامه وبعض الملاحقة ومثال الثاني
 المشركون للعدا والمجانين كالمسوق ومثال الثالث المشركون بالحرمة المحرم لم يخترع
 وظل الختم للرجال بالفضة او استعمل الحرمة ولا بد من التيقيد بكونهم جميعا
 عليه اذ يتحقق حرمة زوروا الدين ويدخل في انهم قد وردوا في الفيل الاول
 لا يثبت التكفير اصلا وبدون القيد الثاني ان كراهية الاجماع مستند الى الظن لا يثبت
 ايضا كراهية الاستدلال لادليل قطعي ولم يكن مستلزما بحيث يتقيد بغيره من الدين

في الامام بن القاسم

قلت مع هذه القواعد يدخل فيها تقدم وقد ذكر الامام بن القاسم في كتاب
 المنقولات تعليق الجدل انه قد ثبت خلافه في الاجماع فانه لا يكفر من كفره
 عليه السلام بغيره زوروا الدين لا يكفر فثبت ولا يقال ان العلم انهم على وجه ذلك
 انك لا يكفر لانه يدعي العناد ونصب خلافه وابقا الفتنة بين اهل الاسلام واما
 انهم يعلمون ذلك فيعذرهم العلم واما بغير ذلك كالفالين فيخلق القرآن والقادحين
 في المحرمات والذين ينادون بوجوب تكفيرهم فيهم فبغيره ولا قد في ما يشترط في
 وسب الصحابة بغيره ذكره ابن كبريت في الاصح في مذاهب الشافعية قال القائل بوجوب
 بكافرة من التكفير الى القول بانهم جسم بلا كيف واما المصنفون بالمحسنة فيكونوا
 من غير تسمية بالبلغة منهم بغيره كما في رواية الرازي في الخبر في ذكر العلماء الشريف
 في اول سورة الواقعة فثبت في حق من في الفقهاء بغيره في كل حال في ما يشترط في الامام
 الذي عدوا بالحق موجب الكفر كما ذكره في باب الردة لوقال انه امر في الدنيا
 بكل من شكا بكفره الى الامام في ذكره انما اصحابنا في الردة في الدنيا جاز عقلا
 وانهم ما فاقبت بعضهم نفاة الاخر واولا جوبوا في الردة في المنام فيل لا وقبل
 ثم وقبل الحق ان الامام في هذه الردة لا يكفر بغيره حقيقة قلت حكمهم بالرد في
 الكل ان الكفر ميسر على ان يثبت احدا لا في الكفر والظن ان التكفير في المسئلة المذكورة
 بناء على ذلك المكالمه شفايا وانما نصب النبوة بالاعتراف بها وفي هذا العلم ما هو ضروري
 الدين وهو الامام خاتم النبيين وعليه يروى الكل في ما في بغيره من الامام

الرجل قال الله ولا تجتسوا وقد تجتست وقد قال الله وانوا البيوت
 في اربابها وقد دخلتم السج وقال الله لا تفلحوا بغيركم ثم انزلوا
 وتسكنوا اهلها وما كنت فيكم منكم وشركاء في التوبة وتفصيل مسئلة
 التي يطلبون كتب الفقه شيئا الله عاينها العقائد الصحيحة التي تفضلها
 ووفق الله العمل بما يجب في برئته وفي بعض النسخ وتركت الله بما يرضى من الآلات
 قبل التوفيق عند الشكر واكثر الصحابة خلق الله في علم الطاعة وقال
 امام الحرمين ابو حنيفة قلت وانظروا قال امام فاء الله في علم الطاعة
 متعقبة في كل صنف العلم الا ان يكون المراد الله في النشرة القريبة من الطاعة
 التي هم مع الفعل كما في عذبه في الله في مع الفعل وهم يتخللوا في ما عرف
 بعض المتأخرين جعل الاسباب موافقة لا الاسباب حيث فلو يتأخر ذلك
 ووفقنا لا على الصالحين بل لا نرى فلو يتأخر ذلك فلو يتأخر ذلك
 ثم لا نرى حجة المذاهب والافعالنا وارحمنا وب علينا انت
 انت الكبريم التواب

ثم الكتاب المشهور بالجلال بعون الله الملك المتعال سنة ١٠٠٠
 في مولده ضحوة يوم الاربعاء الثمانية عشر من شهر ربيع الاول سنة الف واربعمائة والسلام
 سنة خمس وتسعين ببلدة عز ورا حيا الله وسائر بلاد المسلمين

King Saud

University



جامعة الملك سعود

١٩٥٧

تم التأسيس في ١٩٥٧
عند الملك سعود

Copyright © King Saud University